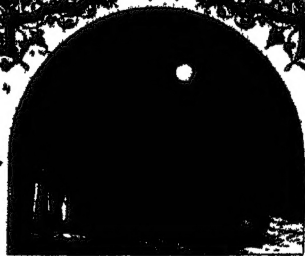
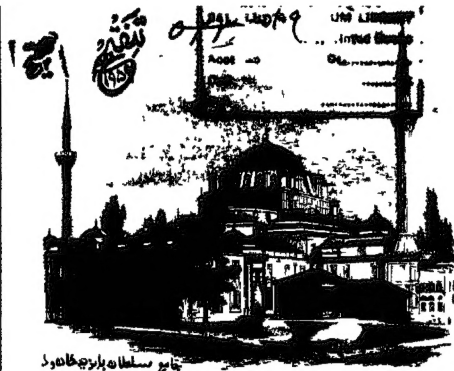


فول
۲۴

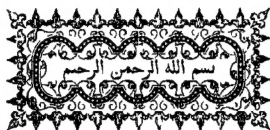


فقه الاکبر للشيخ على الهزدي





جامع سلطان إبراهيم خاندان



الحمد لله الذي هدانا الى طريق السنة والجماعة بفضلہ العظیم والصلاة والسلام
على رسوله وحبيبه محمد الذي كان على خلقي عظيم وعلى آله واصحابه
الداعين الى صراط مستقيم اما بعد فيقول العبد الضعيف المذنب ابو المنتهى
عصمه الله الكبير الكريم عن الخطايا والمعاصي ومن الاعتقاد الفاسد العقيم ان
كتاب الفقه الاكبر الذي صنفه الامام الاعظم كتاب صحيح مقبول قال الشيخ الامام
فخر الاسلام على البيهقي في اصول الفقه العلم نوعان علم التوحيد والصفات وعلم
الشرايع والاحكام والاصل في النوع الاول التمسك بالكتاب والسنة ومجانبة
الهوى والبدعة ولزوم طريق السنة والجماعة الذي كان عليه الصحابة والتابعون
ومضي عليه الصالحون وهو الذي عليه ادركنا مشايخنا وكان على ذلك

سلفنا ابا حنيفة و ابا يوسف و محمداً و عامة اصحابهم رحمهم الله و قد صنف
 ابو حنيفة رحمه الله تعالى في ذلك الفقه الاكبر و ذكر فيه اثبات الصفات و اثبات
 تقدير الخير و الشر من الله تعالى عز و جل و ان ذلك كله بمشيئة الله تعالى الى
 هنا فلردت ان اجمع كلمات من الكتاب و السنة و من الكتب المعتمدة حتى
 يكون شرحاً لهذا الكتاب الشريف اللطيف قال الامام الاعظم ابو حنيفة رحمه
 الله تعالى (اصل التوحيد) اى هذا الكتاب في بيان حقيقة التوحيد و هو في اللغة
 المحكم بان الشئ واحد و العلم بانه واحد و في الاصطلاح التوحيد هو تجريد الذات
 الالهية عن كل ما يتصور في الافهام و يتخيل في الازهار و الوهام و معنى كون
 الله تعالى واحداً نفى الاقتسام في ذاته تعالى و نفى الشبه و الشريك في ذاته
 و الاعتقاد في قوله (وَمَا يَصِحُّ الاعتقادُ عَلَيْهِ) يعم العلم و هو حكم جازم لا يقبل
 التشكيك و الاعتقاد المشهور و هو حكم جازم يقبل التشكيك و عند البعض
 يعم الظن ايضاً فان الظن الغالب الذي لا يخطر معه احتمال النقيض معتبر في
 الايمان فان ايمان اكثر العوام كذلك (يجب ان يقول) بيا الغيبة اى يفترض على
 المعتقد ان يقول (امن بالله و ملائكته و كتبه و رسله و اليوم الآخر و البعث
 بعد الموت و القدر خيره و شره من الله تعالى) قال ان يقول و لم يقل ان يؤمن
 ليدل على ان الاقرار ركن في الايمان لان اصل الايمان الاقرار و التصديق بالاشياء الستة
 المذكورة لقوله صلى الله عليه وسلم الايمان ان تؤمن بالله و ملائكته و كتبه و رسله
 و اليوم الآخر و ان تؤمن بالقدر خيره و شره و الملايكة عند اكثر المسلمين اجساماً
 لطيفة قادرة على التشكل باشكال مختلفة منقسمة الى قسمين قسم شانهم
 الاستغراق في معرفة الحق و التنزه و هم العلويون و الملايكة المقربون و قسم يدبر الامر
 من السماء الى الارض على ما سبق به القضاة و جري به القلم الالهى فمنهم سماوية
 و منهم ارضية و الايمان بالكتب هو التصديق الجازم بوجودها و بانها كلام الله
 تعالى و جميع الكتب المنزلة على الرسل مائة و اربعة كتب انزل على آدم عليه

السلام منهم عشر صحائف وعلى شيث عليه السلام خمسون وعلى ادريس
 عليه السلام ثلاثون صحيفة وعلى ابراهيم عليه السلام عشر صحائف والتوز
 على موسى عليه السلام والانجيل على عيسى عليه السلام والزبور على داود
 عليه السلام والقران على محمد صلعم والرسول من له شريعة وكتاب فيكور
 اخص من النبي وعند بعض العلماء هو مرادف للنبي والامان لازم لكل نبي
 سواء انزل عليه كتاب اولم ينزل والبعث هو ان يبعث الله تعالى الموتى من
 القبور بان يجمع اجزاهم الاصلية ويعيد الارواح اليها والقدر مصدر بمعنى المقدور
 والمقدور بمعنى المقدّر وخيره مجرور بدل من القدر بدل البعض من الكل وشره
 معطوف عليه روى ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه وعمر بن الخطاب رضى الله
 تعالى عنه ناظرًا في مسئلة القدر ان ابا بكر كان يقول الحسنات من الله والسيئات
 من انفسنا وكان عمر بن الخطاب يضيف الكل الى الله تعالى عز وجل فذكرا
 ذلك لرسول الله صلعم فقال رسول الله صلعم ان اول من تكلم بالقدر من جميع
 الخلق كلهم جبرائيل وميكائيل عليهما السلام فكان جبرائيل يقول مثل مقالتيك
 يا عمر وكان ميكائيل يقول مثل مقالتيك يا ابا بكر فتحاكما اسرافيل فقضى بينهما
 ان القدر كله خيره وشره من الله تعالى ثم قال عليه السلام وهذا قضا بينكما ثم
 قال يا ابا بكر لو اراد الله ان لا يعصى ما خلق ابليس عليه اللعنة (و الحساب
 والميزان والجهنم والتار حق كله) الميزان عبارة عما يعرف به مقادير الاعمال
 والعقل قاصر عن ادراك كيفيته (و الله واحد لامن طريق العدد ولكن من
 طريق انه لا شريك له) قد يقال واحد ويراد به نصف الثنين وهو ما يفتح به
 العدد وهذا معنى الواحد من طريق العدد وقد يقال واحد ويراد به انه لا
 شريك له ولا نظيره ولا مثل له بحسب ذاته وصفاته وجميع ذلك فالله
 تعالى واحد على معنى ان لا شريك له ولا نظيره ولا مثل له في ذاته وصفاته
 (لم يلد ولم يولد) هذا رد قول التصاري واليهود في ولدية المسيح وعزير وقول

الفلاسفة في تولد عقل عن واجب الوجود فإن قولهم في ذلك باطل لأن الله تعالى
 هو الصمد يعني السيد الغنى عن كل شئ الذى يفقر اليه كل شئ سواء (ولم
 يكن له كفؤ أحد) أى ولم يكن شئ من الموجودات يماثلُه (لا يشبه شئاً من
 الاشياء من خلقه) اي لا يشبه الله تعالى شئاً من المخلوقات والمخلوقات كلها
 له (ولا يشبهه شئ من خلقه) اي ولا يشبهه تعالى شئ من مخلوقاته له لا في
 الوجود لأن وجوده واجب لذاته وما سواه ممكن ولا في العلم ولا في القدرة ولا في
 سائر الصفات وهو ظاهر اعلم ان الله تعالى واحد لا شريك له قديم لا أول له
 دائم لا آخر له (لم يزل ولا يزال باسمائه وصفاته الذاتية والفعلية) اي لم يحدث
 له اسم من اسمائه ولا صفة من صفاته والفرق بين صفات الذاتية وصفات الفعلية
 ان كل صفة يُوصف الله تعالى بصددها فهي من صفات الفعل وان كان لا يُوصف
 بصددها فهي من صفات الذات وفي الفتاوى الظهيرية اذا حلف على صفة الله
 تعالى ينظر الى تلك ان كانت من صفات الذات يكون يمينا وان كان من صفات
 الفعل لا يكون يمينا فاذا قال وعزة الله لا يكون يمينا لأن الله تعالى لا يوصف بصددها
 ولو قال وغضب الله وسخط الله لا يكون يمينا لأن الله تعالى يوصف بصدده وهو
 الرحمة (واما صفات الذاتية فالحبوة) فان الله تعالى حتى بحياته التي هي صفة ازلية
 (والقدرة) فانه تعالى قادر على كل شئ بقدرته التي هي صفة ازلية (والعلم) فان
 الله تعالى عالم بجميع الموجودات ويعلم الجهر وما يخفى بعلمه الذى هو صفة
 ازلية (والكلام) فانه تعالى متكلم بكلامه الذى هو صفة ازلية وكلام الله تعالى لا يشبه
 كلام الخلق لانهم يتكلمون بالآلات والحروف والله تعالى يتكلم بآله ولا حروف
 (والسمع) فانه تعالى سميع بالاصوات والكلمات بسمعه القديم الذى هو له صفة
 في الازل (والبصر) فانه تعالى بصير باشكال والوان ببصره القديم الذى هو له صفة
 في الازل (والارادة) فانه تعالى مُريدٌ بارادته القديمة ما كان وما يكون فلا يكون
 في الدنيا والاخرة شئ صغير أو كبير قليل أو كثير خير أو شر نفع أو ضرر فوز أو

خسراناً زيادةً أو نقصاناً الأبرادته ومشيته فما شا الله كان وما لم يشأ لم يكن
 وأنه تعالى فعال لما يريد لآراء لآرادته ومشيته ولا معقب لحكمه ومن صفاته
 الذاتية الاحدية والصدية والعظمة والكبريا وغيرها (وأما صفات الفعلية
 فالتخليق والترزيق والانشاء والأبداع والصنع وغير ذلك) من صفات الفعل
 كالأحياء والماتة والأنبات والانهما والتصوير وغيرها التخليق والانشاء والصنع
 بمعنى واحد وهو أحداث الشئ بعد أن لم يكن سوا كان على مثال سابق أولاً
 والأبداع أحداث الشئ بعد أن لم يكن لا على مثال سابق الترزيق أحداث
 رزق الشئ وتمكينه من الانتفاع به (لم يزل ولا يزال بصفاته وأسمائه) يعنى أن
 الله تعالى مع صفاته وأسمائه كلها أزلى لا بداية له وأبدى لا نهاية له (لم يحدث
 له صفة ولا اسم) لأنه لو حدث له تعالى صفة من صفاته أو زالت عنه لكان قبل
 حدوث تلك الصفة وبعد زوالها ناقصاً وهو محال فثبت أنه لم يحدث له صفة
 ولا اسم لأن من كان له علم في الأزل عالماً في الأزل (لم يزل عالماً بعلمه والعلم صفة
 له في الأزل) أى في القديم (وقادراً بقدرته والقدرة صفة له في الأزل وخالفاً
 بتخليقه والتخليق صفة له في الأزل) فاعلاً بفعله والفعل صفة في الأزل (الفعل
 بالفتح مصدر وبالكسار اسم وهو هنا بالفتح بمعنى التكوين والتخليق والإيجاد
 وقول الإمام الأعظم لم يزل عالماً بعلمه الآخرة يرد قول المعتزلة فإنهم قالوا صفات
 الله عين ذاته وهو عالم قادرٌ بمجرد الذات لا بالعلم والقدرة ويكفى لنا دليلاً
 قول الإمام الأعظم وسائر أئمة الهدى والدين من أهل السنة والجماعة ونقول
 كما قال هؤلاء الأئمة صفات الله ليست عين ذاته ولا غير ذاته ولا يجب علينا
 الاستقصاء في مثل هذه المسئلة (والفاعل هو الله تعالى والفعل صفة له في الأزل
 والمفعول مخلوق وفعل الله تعالى غير مخلوق) يعنى أن الله إذا فعل شيئاً يفعله
 بفعله الذى هو صفة له أزلية لا بفعل حادث لأن الحادث هو أثر فعله لا فعله
 بخلاف المفعول فإنه محل الوقوع أثر الفعل ومخلوق بالاتفاق (وصفاته) مستدا

(في الازل) خيرة اى صفاته الذاتية والفعلية ثابتة في الازل (غير محدثة) خير بعد خبر (ولا مخلوقة) عطف تفسير (ومن قال اتها) اى صفاته ذاتية كانت او فعلية (مخلوقة او محدثة او وقف) وهو ان لا يحكم بوجود الصفات ولا بعدمها اما لعناد او شك (او شك فيها) اى في وجود صفاته او في ازليتها والشك في اللغة خلاف اليقين واليقين العلم وزوال الشك وانما قال الامام الاعظم (فهو كافر بالله تعالى) لان الإيمان هو التصديق بمعنى ادعان القلب وقبولة بوجود الباري ووحدانيته وسائر صفاته فان صفاته تعالى من جملة المؤمنين به فمن لم يؤمن بها يكون جاهلاً بالله تعالى وصفاته وكافراً به وبانبيائه (والفران كلام الله) وهو في اللغة مصدر بمعنى الجمع والنص يقال قرآن الشئ قرأنا اى جمعته جمعاً وبمعنى القراءة يقال قرأت الكتاب قراءة وقرأنا فالقرآن ما يجمع السور ويصفاها ولهذا سمي قرآناً فيكون بمعنى اسم الفاعل ويجوز ان يكون القرآن بمعنى المقروء لانه يُقرأ ويتلى فيكون المصدر بمعنى اسم المفعول والمراد به ههنا كلام الله الذى هو صفته لا المنظوم العربى وقيل هو النظم والمعنى جميعاً (في المصاحف مكتوب) جمع مصحف بضم الميم يعنى ان كلام الله الذى هو صفته تعالى مكتوب في المصاحف بواسطة الحروف (وفي القلوب محفوظ) اى بالالفاظ المختلة (وعلى اللسان مقرر) اى بالحروف الملفوظة السموعة (وعلى النسي صلح منزل) اى بالحروف الملفوظة المسموعة بواسطة الملك (ولفظنا) اى تلقظنا بالالفاظ المختلة (بالقرآن مخلوق وكتابتنا له مخلوق) لان ذلك كله من افعالنا وافعالتنا كلها مخلوق بتخليق الله تعالى (والفران) اى كلام الله تعالى (غير مخلوق) والحروف والكاغد والكتابة كلها مخلوقة لانها افعال العباد وكلام الله تعالى غير مخلوق لان الكتابة والحروف والكلمات والايات كلها آله القرآن لحاجة العباد اليها وكلام الله تعالى قائم بذاته ومعناه مفهوم بهذه الاشياء فمن قال بان الله تعالى مخلوق فهو كافر بالله تعالى العظيم ومن قال القرآن مخلوق واراد به الكلام

اللفظي القايم بذات الله كما هو مذهب الكرامية يكون كافراً لأنه نفى الصفة
 الازلية وجعل البارئ تعالى محلاً للحوادث ومحلّ الحوادث حادث ومن قال
 القرآن مخلوق واراد به نفى الكلام الازلي يكون كافراً ومن قال القرآن مخلوق
 واراد به الكلام اللفظي الغير القايم بذات الله تعالى ولم يرد نفى الكلام الازلي لا
 يكون كافراً لكن هذا الاطلاق خطأ لأنه يؤهم الكفر (وما ذكره الله تعالى في القرآن
 عن موسى عليه السلام وغيره من الانبياء عليهم السلام وعن فرعون وابليس
 عليهما اللعنة فان ذلك كله كلام الله تعالى اخبار عنهم وكلام الله تعالى غير
 مخلوق وكلام موسى عليه السلام وغيره من المخلوقين مخلوق والفران كلام
 الله لا كلامهم) يعنى ان ما ذكره الله تعالى في الفران اخبار عن موسى وعيسى
 وغيرهما من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وعن فرعون وابليس عليهم اللعنة فانما
 قال ذلك بكلامه القديم الذى كتبت الكلمات الدلالة عليه في اللوح المحفوظ
 قبل خلق السموات والارض لا بكلام حادث وعلم حادث حاصل بعد صمعه
 منهم و الاخبار نقل المعنى لا باللفظ لان كلام موسى عليه السلام وغيره من
 المخلوقين مخلوق وكلام الله غير مخلوق ويؤيده ان قدر ثلث آيات من القرآن
 بالغ حد الاعجاز وليس ذلك من البشر ومن المعلوم ان ما نقل من المخلوقين
 في القرآن يزيد على قدر ثلث آيات فيكون القرآن كلام الله لا كلامهم فاذا لا فرق
 بين القصص المذكورة في القرآن وبين آية الكرسي وسورة الاخلاص في كون كل
 واحد منهما كلام الله تعالى (وسمع موسى كلام الله) يعنى من الله بلا واسطة
 كلامه القديم القايم بذاته تعالى (كما) جا (في قوله تعالى وكلم الله موسى تكليماً)
 والله تعالى قادر ان يكلم المخلوق من الجهات والجهة الواحدة بلا آله ويسمعه بالآله
 كالحروف فالصوت لا يحتاج اليها في فهمه كلامه الازلي فانه على ذلك قدیر لأنه
 على كل شئ قدیر قيل كان موسى اذا كلمه الله تعالى يسمع كلامه من باطن الغمام
 الذى كان كالعمود وقد يغشاها الغمام (وقد كان الله تعالى متكلماً ولم يكن كلم

مُوسَى) بِأَنَّ قَالَ لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الزَّلْزَلَةِ بِالصَّوْتِ وَلا حَرْفٍ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا
 رَبُّكَ فَاحْلَعْ نَعْلَيْكَ وَتَحَمَّدُوا صَلَاحَهُ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا رَبُّكَ
 فَاحْلَعْ نَعْلَيْكَ وَاللَّهُ تَعَالَى عَلَّمَ فِي الْإِزْلِ أَنَّهُ يَنْزِلُ الْقُرْآنَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَاحَهُ
 وَخَبْرَهُ بِقِصَصِ الْأَنْبِيَاءِ وَغَيْرِهِمْ وَيَأْمُرُهُمْ وَيَنْهَاهُمْ وَلَمَّا بَيَّنَّ الْأَمَامُ الْأَعْظَمُ الْأَمْرَ فِي
 صِفَةِ الْكَلَامِ مِنْ أَنَّهُ لَا يَتَوَقَّفُ عَلَى حُصُولِ الْمُخَاطَبِ أَرَادَ أَنْ تَبَيَّنَ الْأَمْرَ فِي سَائِرِ
 الصِّفَاتِ كَذَلِكَ دَفَعًا لَتَوَهُمِ اخْتِصَاصِ الْحُكْمِ بِصِفَةِ الْكَلَامِ فَقَالَ (وَقَدْ كَانَ اللَّهُ
 خَالِقًا فِي الْإِزْلِ وَلَمْ يَخْلُقِ الْخَلْقَ) وَكَتَفَى بِالصِّفَةِ الْفَعْلِيَّةِ وَلَمْ يَذْكُرْ مِنَ الصِّفَاتِ
 الذَّاتِيَّةِ لِأَنَّ تَوَقُّفَ الصِّفَةِ الْفَعْلِيَّةِ عَلَى وَجُودِ الْمُتَعَلِّقِ أَظْهَرَ مِنَ الصِّفَةِ الذَّاتِيَّةِ فَيَعْلَمُ
 مِنْهَا حَالِ الصِّفَةِ الذَّاتِيَّةِ بِالطَّرِيقِ الْأَوَّلِيِّ وَاخْتَارَ مِنَ الصِّفَاتِ الْفَعْلِيَّةِ الْخَلْقَ
 لِأَنَّهُ أَعَمُّ لَوْجُودِهِ فِي ضَمَنِ كُلِّ صِفَةٍ وَلَمَّا دَفَعَ الْوَهْمَ عَادَ إِلَى تَحْقِيقِ مَا هُوَ بِصَدَدِهِ
 فَقَالَ (فَلَمَّا كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى بِكَلَامِهِ الَّذِي هُوَ لَهُ صِفَةٌ فِي الْإِزْلِ) لِأَنَّ كَلَامَهُ أَزَلِي
 أَبَدِي لَا يَتَغَيَّرُ وَيَتَبَدَّلُ وَلَمَّا لَمْ يَشْبَهْ صِفَاتُهُ تَعَالَى صِفَاتِ الْخَلْقِ كَمَا لَا يَشْبَهُ ذَاتُهُ
 تَعَالَى ذَوَاتِ الْخَلْقِ قَالَ الْأَمَامُ الْأَعْظَمُ (وَصِفَاتُهُ كُلُّهَا) ذَاتِيَّةٌ كَانَتْ أَوْ فَعْلِيَّةٌ
 (بِخِلَافِ صِفَاتِ الْمَخْلُوقِينَ) وَكَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى (يَعْلَمُ لَا كَعِلْمِنَا) لِأَنَّ عِلْمَنَا
 حَادِثٌ لَا يَخْلُو عَنْ مَعَارِضَةِ الْوَهْمِ وَعِلْمُ اللَّهِ تَعَالَى قَدِيمٌ جَلَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ
 ضَرُورِيًّا أَوْ كَسْبِيًّا أَوْ تَصَوُّرًا أَوْ تَصْدِيقًا (وَيَقْدِرُ لَا كَقُدْرَتِنَا) لِأَنَّ قُدْرَتَهُ تَعَالَى قَدِيمَةٌ
 وَمَوْثِقَةٌ بِالْإِجَادِ وَقُدْرَتُنَا حَادِثَةٌ غَيْرُ مَوْثِقَةٍ وَنَحْنُ لَا نَقْدِرُ إِلَّا عَلَى بَعْضِ الْأَشْيَاءِ
 بِالْأَلَاتِ وَالسَّبَابِ وَالْإِنْصَارِ وَاللَّهُ تَعَالَى يَقْدِرُ بِقُدْرَتِهِ الْقَدِيمَةِ عَلَى جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ
 لَا بِالْأَلَةِ وَلَا بِإِشَارَتِهِ غَيْرَةٍ (وَيَرَى لَا كَرُوبِنَا) لِأَنَّ نَرَى الْأَشْكَالَ وَالْأَلْوَانَ بِالْأَلَةِ وَالشُّرُوطِ
 وَاللَّهُ تَعَالَى يَرَى الْأَشْكَالَ وَالْأَلْوَانَ بِبَصَرِهِ الَّذِي هُوَ صِفَتُهُ فِي الْإِزْلِ لَا بِالْأَلَةِ وَلَا بِشُرُوطِ
 مِنْ زَمَانٍ وَمَكَانٍ وَجِهَةٍ وَمُقَابَلَةٍ (وَيَتَكَلَّمُ لَا كَتَكَلُّمِنَا) لِأَنَّ نَتَكَلَّمُ بِالْأَلَاتِ وَالشُّرُوطِ
 وَهُوَ يَتَكَلَّمُ مَبْطَحَانَهُ بِلَا آلَةٍ وَلَا شُرُوطٍ (وَيَسْمَعُ لَا كَسَمْعِنَا) لِأَنَّ نَسْمَعُ بِالْأَلَاتِ وَالشُّرُوطِ
 وَهُوَ سَمْعَانَهُ وَتَعَالَى يَسْمَعُ الْأَصْوَاتَ وَالْكَلِمَاتِ كُلَّهَا بِسَمْعِهِ الْقَدِيمِ الَّذِي لَا بِالْأَلَةِ

من اني وصانع ولا بشرط من زمان ومكان وجهته وقرب وبعد (ونحن نتكلم
 بالآت والمحروف والله تعالى يتكلم بلا آله ولا حروف والحروف مخلوقة) لان
 المؤلف من المخلوق مخلوق (وكلام الله تعالى غير مخلوق) لان كلامه تعالى قديم
 قائم بذات الله تعالى لا يقبل الانفصال والافتراق بالاتقان الى القلوب والاذان
 (وهو شئ) لقوله قل اى شئ اكبر شهادة قل آله (لا كالاشيا) لقوله تعالى ليس
 كمثله شئ (ومعنى الشئ الثابت) ومعنى الثابت الموجود وفى اكثر النسخ
 اثباته اى اثبات ذلك اى ان تشبته (بلا جسم) هذا بيان لقوله لا كالاشيا لان
 كل جسم منقسم وكل منقسم مركب وكل مركب محدث وكل محدث
 محتاج الى المحدث فكل جسم ممكن محتاج الى واجب الوجود (ولا جوهر) لان
 الجوهر يكون محلا للاعراض والمحوادث والله تعالى منزّه عن ذلك (ولا عرض) لان
 العرض لا يقوم بذاته بل يفتر الى محل يقوم به فيكون ممكناً (ولا حد له) لان
 الحد تعريف الماهية بذكر اجزاها وواجب الوجود فرد لا جزله فيمتنع ان
 يكون له حد والحد قد يكون بمعنى النهاية ولا نهاية لله تعالى (ولا ضده) اى لا
 نظيره ولا كفو له (ولا ند له) الند بالكسر المثل والنظير (ولا مثل له) اى لا شريك
 له فى النوع لانه لا نوع له كما لا جنس له والمماثلة الاشتراك فى النوع فاذا قيل لها
 مماثلان كان معناه متفقان فى الماهية النوعية (وله يد ووجه ونفس كما ذكر الله
 تعالى فى القرآن) بقوله تعالى يد الله فوق ايديهم وبقوله تعالى ويبقى وجه ربك
 وبقوله تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام تعلم ما فى نفسى ولا اعلم ما فى
 نفسك وفى بعض النسخ فما ذكره الله تعالى فى القرآن من ذكر الوجه واليد
 والنفس (فهو له صفات بلا كيف) اى اصلها معلوم ووصفها مجهول لنا فلا يبطل
 اصل المعلوم بسبب التشابه والعجز عن درك الوصف روى عن احمد بن حنبل
 رحمه الله تعالى ان الكيفية مجهولة والبحث عنها بدعة (ولا يقال يده قدرته او
 نعمته لان فيه) اى فى هذا القول (ابطال الصفة) التى دل على ثبوتها القرآن

(وهو) اى ابطال الصفة (قول اهل القدر والاعتزال) عطف النعاص على العام
لأن اهل القدر هم المعتزلة و الامامية من الشيعة فكل المعتزلة قدرية وليس
كل قدرية معتزلة قال رسول الله صلعم لكل امة مجبوس ومجبوس هذه الامة
الذين يقولون لا قدر من مات منهم فلا تشهدوا جنازته ومن مرض منهم فلا
تعودوه وهم شيعة الدجال وحق الله ان يلحقهم بالدجال صدق رسول الله
صلعم قال رسول الله صلعم الايمان بالقدر يذهب الهم والحزن صدق رسول الله
صلعم (ولكن يده صفة بلاكيف) وكذا وجهه ونفسه قال الشيخ الامام فخر الاسلام
على الهزدي فى اوصول الفقه وكذلك اثبات اليد والوجه عندنا معلوم باصله
متشابه بوصفه ولن يجوز ابطال الاصل بالعجز عن درك الوصف وانما ضلت
المعتزلة من هذا الوجه فانهم ردوا الاصل لجهلهم بالصفة (وغضبه ورضاه صفتان
من صفاته تعالى بلاكيف) اى بلا بيان الكيفية فان كيفيتها مجهولة لأن غضبه
ورضاه لا يشبه بغضبنا ورضانا فان الغضب متا غليان دم القلب والرضا
امتلا الاختيار حتى يقضى الى الظاهر فهما من الكيفيات النفسانية كالفرح
والتسور والعشق والتعجب فان كلها تابعة للمزاج المستلزم للتركيب المنافى
للموجوب الذاتي (خلق الله تعالى الاشياء لا من شئ) يعنى خلق الله تعالى
الموجودات كلها لا من مادة (وكان الله تعالى عالماً فى الازل بالاشياء قبل كونها)
اى قبل حدوثها (وهو الذى قدر الاشياء وقصيها) تعليل لقول السابق والواو الاول
للحال فكأنه قال وكيف لا يكون عالماً فى الازل بالاشياء قبل وقوعها ولحال انه
تعالى هو الذى قدر الاشياء وقصاوها وتقدير الاشياء وقصاوها لا يكون الا قبل وقوعها
والتقدير لا يكون الا مع العلم قيل فى معنى قدرنا كتبنا وقال الزجاج معنى
قدرنا دبرنا واصل القضا اتمام الشئ قولاً كقوله وقضى ريثك او فعلاً كقوله تعالى
فَقَضَيْنَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ كذا فى تفسير القاموس (ولا يكون فى الدنيا والاخرة شئ)
من الجواهر والاعراض (الا بمشيئته وعلمه وقصائيه وقدره وكتبه فى اللوح المحفوظ)

قال رسول الله صلعم أول مخلوق الله القلم فقال له اكتب فقال القلم ماذا اكتب يا رب فقال ما هو كائن الى يوم القيمة (ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم) يعني كتب في اللوح المحفوظ كل شئ باوصافه من الحسن والقبح والطول والعرض والصغر والكبر والقلة والكثرة والخفة والثقيل والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والطاعة والمعصية والارادة والقدرة والكسب وغير ذلك من الاوصاف والاحوال والاخلق ولم يكتب فيه شئ بمجرد الحكم بوقوعه بلا وصف ولا سبب مثلاً لم يكتب ليكن زيداً مؤمناً وليكن عمرو كافراً ولو كتب كذلك لكان زيد مجبوراً على الإيمان وعمرو مجبوراً على الكفر لأن ما حكم الله بوقوعه فهو يقع البته والله تعالى يحكم لمعقب لحكمه ولكن كتب فيه ان زيداً يكون مؤمناً باختياره وقدرته ويريد الإيمان ولا يريد الكفر وكتب فيه ان عمرو يكون كافراً باختياره وقدرته ويريد الكفر ولا يريد الإيمان فالمراد من قول الامام الاعظم رحمه الله تعالى ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم هو نفى الجبر في افعال العباد وابطال مذهب الجبرية (والقضا والقدر والمشيئة صفاته في الازل بلا كيف) اى بلا بيان كيفية يعنى ان اصل هذه الصفات ثابت بالكتاب والسنة واجتماع الامة الا انها من المتشابهات وما يعلم تاويلها الا الله فاوصافها مجهولة لا طريق للعقل ان يدركها بالاجتهاد وكذلك كل صفة الله تعالى ان لا يشبه صفاته صفات الخلق كما لا يشبه ذاته ذوات الخلق (يعلم الله المعدوم في حال عدمه معدوماً ويعلم انه كيف يكون اذا اوجده ويعلم الله الموجود في حال وجوده موجوداً ويعلم انه كيف يكون فناؤه ويعلم الله القايم في حال قيامه قائماً وانما تعد فقد علمه قاعداً في حال قعوده من غير ان يتغير علمه او يحدث له علم ولكن التغير والاختلاف يحدث عند المخلوقين) يعنى ان الله تعالى يعلم الاشياء بعلمه القديم الازلى لم يزل موصوفاً به في ازل الازل لا بعلم متجدد ولا يتغير علمه بتغير الاشياء واختلافها وحدوثها وعلمه تعالى واحد والمعلومات متعددة (خلق الله الخلق سليماً)

اى خَالِيًا (من الكفر والإيمان) الذين يكتسبهما فى الدُّنْيَا (ثم خاطبهم) عند
 البلوغ مع العقل (وامرهم) بالإيمان والطاعة (ونهيهم) عن الكفر والعصيان
 (فكفر من كفر بفعله) الاختيارى (وانكاره وجحوده) الحق المحمود الانكار مع
 العلم بكونه حقًا (بخذلان الله تعالى آياه) يعنى ذلك الانكار والجحود بسبب
 خذلان الله تعالى من كفر في مختار الصحاح خذله يخذله بالضم خذلنا بكسر
 الخاء نزل عونته ونصرته (وامن من آمن بفعله) الاختيارى (واقاراه) باللسان
 (وتصديقه) الجنان (بتوفيق الله تعالى آياه ونصرته له) التوفيق عبارة عن التاليف
 والتلفيق بين ارادة العبد وبين قضاء الله تعالى وقدره وهذا يشمل الخير والنشر
 وَمَا هُوَ سَعَادَةٌ وَمَا هُوَ شَقَاوَةٌ وَلَكِنْ جَرَتْ الْعَادَةُ بِتَخْصِصِ اسْمِ التَّوْفِيقِ بِمَا
 يُوَافِقُ السَّعَادَةَ مِنْ جَمَلَةِ قَضَاءِ اللَّهِ وَقَدَرِهِ كَمَا أَنَّ الْأَهَادَ عِبَارَةٌ عَنِ الْمِيلِ فَتَخْصَصُ
 بِمَنْ تَحْمِلُ إِلَى الْبَاطِلِ كَذَا فِي أَحْيَاءِ الْعُلُومِ (اخرج ذرية آدم عليه السلام من
 صلبه فجعلهم عقلًا فحاطبهم وامرهم) بالإيمان (ونهيهم) عن الكفر (فاقرأوا له بالربوبية
 وكان ذلك منهم إيماناً فهم يولدون على تلك الفطرة) اى الإيمان وانما سماه
 الفطرة لانهم فطروا عليه والفطرة الخلقة اتفق عامة المفسرين وجمهور الصحابة
 والتابعين على اخراج ذرية ادم عليه السلام من ظهره واخذ الميثاق عليهم في
 عصية ومنهم من يقول عرض ذلك على ارواح دون الابدان وجدد الله هذا
 العهد وذكرنا هذا المنسى بارسال الرسل وانزال الكتب فلم يثبت العذر كذا في
 تفسير التيسير (ومن كفر بعد ذلك فقد بدل وغير) اى بدل وغير إيمان الفطرى
 بالكفر الذى اكتسبه باختياره بعد البلوغ (ومن آمن وصَدَّقَ) بعد خروجه الى
 دار التكليف وصيرورته عاقلًا (فقد ثبت عليه) اى على الإيمان الفطرى الذى حَصَلَ
 له يوم الميثاق (وَدَاوَمَ عَلَى ذَلِكَ الْإِيمَانِ) فان قيل هذا يناقض قوله اَوَّلًا خَلَقَ اللَّهُ
 الْخَلْقَ سَلِيمًا مِنَ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ قلنا معناه خلق الله الخلق سليماً من الكفر
 وَالْإِيمَانِ الْكَسْبِي مُتَصِفًا بِالْإِيمَانِ الْفَطْرِي قَالَ النَّبِيُّ صَلَّعَ كُلَّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى

الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه وهذا دليل على اطفال المسلمين
 واطفال الكافرين مومنون بالايمان الفطرى (ولم يجبر احدا من خلقه على الكفر
 ولا على الايمان) يعنى ان الله تعالى لا يخلق الكفر ولا الايمان فى قلب العبد
 بطريق الجبار والاكراه بل يخلقهم باختيار العبد ورضائه ومحبه الانرى ان
 الايمان محبوب للمؤمن والكفر مكروه ومبغوض ومنغوره محبوب للكافر (ولا
 خلقهم مؤمنا) اى لا يخلق الله الخلق مومنا بالايمان الكسى (ولا كافرا ولكن
 خلقهم اشخاصا والايمان والكفر فعل العباد) يعنى ان الكفر والايمان والطاعة
 والعصيان من افعال العباد (ويعلم الله تعالى من يكفر فى حال كفره كافرا فاذا آمن
 بعد ذلك علمه مؤمنا فى حال ايمانه واحبه من غير ان يتغير علمه وصفته) لان كل
 متغير حادث وكل حادث محتاج الى محدث عالم قادر حتى يختار فلو كان علمه
 تعالى متغيرا لكان حادثا ولزم ان يكون الله محلا للحوادث والله تعالى منزّه عن
 ذلك (وجميع افعال العباد من الحركة والسكون كسبهم على الحقيقة والله
 تعالى خالفهما) الكسب فى اللغة طلب الرزق واصله الجمع وفى الاصطلاح تعلق
 ارادة العبد وقدرته بفعله فحركته باعتبار نسبتها الى قدرته و ارادته تسمى
 مكسوبا وباعتبار نسبتها الى قدرة الله تعالى و ارادته تسمى محلوئا وكذا سكونه
 فحركته وسكونه خلق للرب ووصف للعبد وكسب له وقدرة العبد و ارادته خلق
 للرب ووصف للعبد وليس بكسب له والى هذا اشير فى شرح المقاصد وهى افعال
 العباد من الايمان والكفر والطاعة والمعصية (كلها بمشيئة الله تعالى وعلمه وقضائه
 وقدرة) قال رسول الله صلعم كل شى بقدر حتى العجز والكيس اعلم ان مذهب
 المعتزلة ان الله تعالى يريد الايمان والطاعة من العبد والعبد يريد الكفر والمعصية
 لنفسه فيقع مراد العبد ولا يقع مراد الله تعالى فتكون ارادة العبد غالبية و ارادة
 الله مغلوبية واما عندنا فكل ما اراد الله فهو واقع والله تعالى يريد الكفر من الكافر
 ويريد الايمان من المؤمن فعلى هذا فارادة الله غالبية و ارادة العبد مغلوبية

(و الطاعات كلها ما كانت واجبة بامر الله تعالى) اى عبادات التي كانت
 واجبة على العباد وهى كلها بامر الله تعالى (و محبته و برضايه و علمه و مشيئته
 و قضايه و تقديره و المعاصى كلها بعلمه و قضايه و تقديره و مشيئته لا بمحبته و لا برضايه
 و لا بامره) قال الله تعالى و الله لا يحب الفساد و قال تعالى و لا يرضى لعباده الكفر
 و قال الله تعالى قل ان الله لا يأمر بالفحشا اى القبح من الكفر و المعاصى و قال
 المصنف رحمه الله فى كتاب الوصية نقرأ بأن الاعمال ثلاثة فريضة و فضيلة و معصية
 فالفريضة بامر الله تعالى و مشيئته و محبته و رضايه و قضايه و قدره و تخليقه
 و حكمه و علمه و توفيقه و كتابته فى اللوح المحفوظ و الفضيلة ليست بامره و لكن
 بمشيئته و محبته و رضايه و قدره و حكمه و علمه و توفيقه و كتابته و لكن
 اللوح المحفوظ و المعصية ليست بامر الله تعالى و لكن بمشيئته لا بمحبته و بقضايه
 لا برضايه و بتقديره و تخليقه لا بتوفيقه و بخذلانه لا بمعونته و كتابته فى اللوح المحفوظ
 اعلم ان المعاصى نوعان كبائر و صغائر اما الكبائر فهى تسع قال صفوان بن عسال
 قال يهودى لصاحبه اذهب بنا الى هذا النبی فقال له صاحبه لا تقل نبى انه
 لو سمعتك كان له اربع اعين فاتيا رسول الله صلعم فسأله عن تسع آيات بينات
 فقال لهما رسول الله صلعم لا تشركوا بالله شيئا و لا تسرقوا و لا تزنوا و لا تقتلوا النفس
 التى حرم الله الا بالحق و لا تمشوا ببري الى ذى سلطان ليقتله و لا تسحرروا و لا
 تاكلوا الربا و لا تقذفوا بمحصة و لا تولوا الفرار يوم الزحف و عليكم خاصة اليهود ان لا
 تعدوا فى السبت قال فقبا ليديه و رجليه و قالوا نشهد انك نبى قال فما يمنعكم ان
 تضعوني قالان داود عليه السلام دعا ربه ان لا يزال من ذريته نبى و انا نخاف
 ان اتبعنا ان يقتلنا اليهود (و الانبياء عليهم السلام كلهم منزّهون عن الصغائر
 و الكبائر و الكفر و القبايح) يعنى قبل النبوة و بعدها (و كانت منهم زلات و الخطايا)
 مثل الزلات اكل آدم من الشجرة و مثال الخطايا قتل موسى عليه السلام رجلا
 من قوم فرعون فانه لم يقصد قتله اصلا بل قصد ضربه بيده ليدفعه من الاسر اى الى

فوقع الضرب قصداً والقتل خطاءً والقتل زلة ايضاً لأن كل خطأ زلة وليس كل
زلة خطأً فبينهما عمومٌ وخصوصٌ مطلقاً لأن الزلة قد تكون بالخطاء وقد تكون
بالنسيان وقد تكون بالسهو وقد تكون بترك الأولى والافضل قال الامام عمر
النسفي في التفسير ائمة سمرقند لا يطلقون اسم الزلة على افعال الانبياء لانها نوع
ذنب ويقولون فعلوا القاصل وتركوا الافضل فاعتبروا عليه لأن ترك الافضل منهم
بمثلة ترك الواجب من الغير قيل زلة الانبياء والأوليا سبب القرية الى الله تعالى
قال ابو سليمان الذاراني رحمه ما عمل داود عليه السلام عملاً انفع له من الخطية ما
زال يهرب منها الى ربه حتى وصل اليه فالخطية سبب الفرار الى الله من
نفسه ودنياه (ومحمد صلعم حبيباً) اي حبيب الله قال رسول الله صلعم نحن
الاخرون ونحن السابقون يوم القيمة واني قائل قولاً غير فخر ابراهيم خليل الله
وموسى كليم الله وادم صفي الله وانا حبيب الله ومعى لواء الحمد يوم
القيمة ثم اشار امام الاعظم بقوله (وعبد) الي فايديتين اعنى تشريف محمد
صلعم وحفظ الامة عن قول التصاري قال ابو سليمان القاسم الانصاري لما وصل
محمد صلعم الى الدرجات العالية والمرتبات الرفيعة في المعراج اوحى الله تعالى
اليه فقال يا محمد بم اشرفت قال يا رب بنسبتى الى نفسك بالعبودية فانزل
فيه قوله سبحانه الذى اسرى بعبدك ليلاً قال صلعم لا تطرونى كما اطرى عيسى بن
مريم وقولوا عبد الله ورسوله كذا في المشارق مدح اى لا تحجازوا عن الحد في
مدحى كما بالغ التصاري في مدح عيسى عليه السلام حتى كفروا فقالوا انه ابن
الله وقولوا في حقى انه عبده ورسوله حتى لا تكونوا مثالبهم (ورسوله ونبية) لقوله
تعالى محمد رسول الله وقوله تعالى يا ايها النبي اتق الله والنبي اعم من الرسول
ويدل عليه انه عليه السلام سيئل عن الانبياء فقال مائة الف واربعة عشرون ألفاً
قيل فكم الرسول منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر جمّاً غفيراً (وصفيه) اي مصطفىاه
ومختاره قال رسول الله صلعم ان الله اصطفى كنانته واصطفى من قريش بنى

هاشم واصطفاني من بنى هاشم كذا في المصاييح (ونقيته) اى منقيه الله تعالى
مثل مصطفى لفظاً لان الله تعالى نقى وطهر قلبه صلعم في زمن صباوته عن المائدة
التي تمنعه من الترقى قال انس رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلعم اتاه
جبرائيل عليه السلام وهو يلعب مع الغلمان فاخذه فصرعه فشق قلبه فاستخرج
منه علقه وقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله في طشت من ذهب بماء
زمر ثم لامه واعاده في مكانه وجاء الغلمان يسعون الى أمه يعنى ظيره فقالوا
ان محمداً قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون وقال انس رضى الله تعالى عنه
فكنت ارى اثر المخيط في صدره (ولم يعبد الصنم ولم يشرك بالله طرفة عين قط)
يعنى قبل النبوة وبعدها لان الانبياء عليهم السلام معصومون عن الجهل بالله تعالى
قال على رضى الله تعالى عنه قيل النبي صلعم هل عبدت وثناً قط قال لا قالوا
هل شربت خمر قط قال لا وما زلت اعرف ان الذى هم عليه كُفروا وما كنت
ادري ما الكتاب ولا الايمان (ولم يرتكب كبيرة ولا صغيرة قط) يعنى قبل النبوة
وبعدها لما فرغ الامام الأعظم من ذكر الانبياء عليهم السلام شرع في ذكر الخلفاء رضى
الله تعالى عنهم فقال (افضل الناس بعد النبي صلعم ابوبكر الصديق رضى الله
تعالى عنه) قال رسول الله صلعم ما طلعت الشمس ولا غربت على احد بعد
النبيين والمرسلين افضل من ابى بكر رضى الله تعالى عنه روى ان التبي صلعم
لما ذكر قصة المعراج كذبوه ونهبوا الى ابى بكر رضى الله تعالى عنه قالوا ان صاحبك
يقول كذا وكذا فقال ابوبكر ان كان قد قال ذلك فهو صادق ثم جاء رسول الله
صلعم فذكر له رسول الله صلعم تلك التفاصيل فلما ذكر شيئاً قال ابوبكر رضى
الله تعالى عنه صدقت فلما تم الكلام فقال ابوبكر رضى الله تعالى عنه أشهد انك
رسول الله حقاً قال الرسول صلعم واشهد انك صديق حقاً كذا في تفسير الكبير
(ثم عمر بن الخطاب الفاروق رضى الله تعالى عنه) قال رسول الله صلعم ما من
نبي الاوله وزيران من اهل السما ووزيران من اهل الارض فاماوزيراى من اهل
السما فجبرائيل وميكائيل عليهما السلام واماوزيراى من اهل الارض فابوبكر
وعمر رضى الله تعالى عنهما من مصاييح وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى

عنهما ان مُتَافِقًا خَاصَمَ يَهُودِيًّا فَدَعَاهُ الْيَهُودِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّعَ وَدَعَاهُ إِلَى كَعْبِ
بْنِ الْأَشْرَفِ أَثَمَ انْهَمَا احْتَكَمَا النَّبِيَّ صَلَّعَ فَحَكَمَ إِلَى الْيَهُودِي فَلَمْ يَرْضَ الْمُنَافِقُ
وَقَالَ نَحْكُمُكَ إِلَى عَمْرِو بْنِ رَضَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ الْيَهُودِي لِعَمْرِو بْنِ رَضَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ
قَضَى لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعَ فَلَمْ يَرْضَ لِقَضَائِهِ وَخَاصَمَ الْبَيْتَ فَقَالَ عَمْرِو بْنُ رَضَى اللَّهِ
تَعَالَى عَنْهُ أَكْذَلِكَ فَقَالَ نَعَمْ فَقَالَ قَفَا مَكَانَكُمَا حَتَّى أَخْرَجَ الْبَيْتَ فَدَخَلَ بَيْتَهُ
وَأَخَذَ سَيْفَهُ ثُمَّ خَرَجَ فَضْرَبَ بِهِ عُنُقَ الْمُنَافِقِ حَتَّى بَرَدَ وَقَالَ هَكَذَا أَقْضَى لِي
لَمْ يَرْضَ بِقَضَاءِ اللَّهِ وَقَضَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعَ وَقَالَ جِبْرَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ عَمْرَ
بْنَ رَضَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ فَرَّقَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ فَسَمِيَ الْفَارُوقَ كَذَا فِي تَفْسِيرِ الْقَاضِي
(ثُمَّ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ ذُو النُّورَيْنِ) لَئِنْ النَّبِيَّ صَلَّعَ زَوْجَهُ بَنَتْهُ رَقِيَّةُ رَضَى اللَّهِ تَعَالَى
عَنْهَا وَلَمَّا مَاتَتْ رَضَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَهُ النَّبِيَّ صَلَّعَ بَنَتْهُ أُمُ كُلْثُومُ رَضَى اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا وَلَمَّا مَاتَتْ أُمُ كُلْثُومُ رَضَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّعَ لَوْ كَانَتْ عِنْدِي
ثَلَاثَةُ لُزُوجَتِكُمَا فَلَذَا سَمِي بَذَى النُّورَيْنِ عَنْ أَنَسٍ رَضَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا أَمَرَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعَ بَبِيْعَةَ الرُّضْوَانَ كَانَ عُثْمَانُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعَ إِلَى مَكَّةَ فَبَايَعَ
النَّاسَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعَ أَنَّ عُثْمَانَ فِي حَاجَةِ اللَّهِ وَحَاجَةِ رَسُولِ اللَّهِ فَضْرَبَ
بِأُحْدَى يَدَيْهِ عَلَى الْآخَرَى فَكَانَتْ يَدَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعَ لِعُثْمَانَ رَضَى اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ خَيْرًا مِنْ أَيْدِهِمْ لِأَنفُسِهِمْ مِنْ مَصَابِيحَ (ثُمَّ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ الْمُرْتَضَى
رَضَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعَ لِعَلَى أَنْتَ مِنْ بِيْتِ هَارُونَ مِنْ
مُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي (عَابِدِينَ) أَيْ كَانُوا عَابِدِينَ لِلَّهِ ثَابِتِينَ
(عَلَى الْحَقِّ مَعَ الْحَقِّ) أَيْ كَانُوا مَعَ الْحَقِّ تَعَالَى فِي عِبَادَتِهِمْ يَعْنِي عَبْدُوهُ بِالصَّدْقِ
وَالْخُلَاصِ وَالْمُخْشَوِّ وَالْمُخْشَوْعِ (نَتَوَلَّيْهِمْ) أَيْ نَحْبِبُهُمْ (جَمِيعًا) أَيْ جَمِيعَ الْخُلَفَاءِ
الْأَرْبَعَةِ لَا نَفَرِقُ بَيْنَهُمْ بِحَسَبِ الْبَعْضِ وَبَغْضِ الْبَعْضِ وَالرَّوَافِقِ خِزْلِهِمُ اللَّهُ وَقَاتِلِهِمُ
اللَّهُ ابْغَضُوا الْخُلَفَاءَ الثَّلَاثَةَ رَضَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فَرَقَصُوا الْمَذْهَبَ الْحَقَّ وَالْمُخَوَارِجَ
خِزْلَهُمُ اللَّهُ ابْغَضُوا عَلِيًّا رَضَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَكُرمَ وَجْهَهُ فَخَرَجُوا عَنِ الصِّرَاطِ
الْمُسْتَقِيمِ (وَلَا نَذْكُرُ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعَ الْإِخْبَارِ) يَعْنِي أَنَّ اعْتِقَادَ
أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ تَرْكِيَّةَ جَمِيعِ الصَّحَابَةِ وَالثَّنَاءَ عَلَيْهِمْ كَمَا أَثْنَى اللَّهُ تَعَالَى

ورسوله عليهم وما جرى بين علي ومعاوية رضي الله تعالى عنهما كان مبنياً
على الاجتهاد كذا في الاحياء عن عمر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلعم
اكرموا اصحابي فانهم خياركم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يظهر الكذب
من مصاييح (ولا تكفر مسلماً بذنب كما يكفر المخوارج مرتكب الكبيرة اما من
استحل معصية وقد ثبت بدليل قطعي فهو كافر بالله تعالى لان استحلها تكذيب
بالله تعالى (ولا نزيل عنه) اى عن المسلم الذى ارتكب كبيرة غير مستحل (اسم
الايمان ونسبته مؤمناً حقيقة) اشار به الى ان المسلم يسمى حقيقة وهذا يدل
على اتحاد الاسلام والايمان (ويجوز ان يكون) مرتكب الكبيرة (مؤمناً فاسقاً
غير كافراً) الفسق هو الخروج عن طاعة الله تعالى بارتكاب الكبيرة قال صدر الشريعة
فالكبيرة كل ما يسمى فاحشة كاللواطه ونكاح منكوحه الانثى او ثبتت لها بنص
قاطع عقوبة في الدنيا والآخرة وقالت المعتزلة مرتكب الكبيرة فاسق لا يجوز ان
يكون مؤمناً ولا كافراً واثبتوا منزلة بين منزلتين اى بين الكفر والايمان (والمسح
على الخفين اى ثبت جوازها بالسنة المشهورة فمن انكره فانه يخشى عليه الكفر
لانه قريب من الخبر المخواتر (والتراويح في ليالى شهر رمضان سنة) هذا رد على
الروافض خزلهم الله تعالى فاتهم انكروا التراويح والمسح على الخفين ومسحوا
على ارجلهم بلا خف قال صاحب الخلاصة وفي المنتقى سئل ابو حنيفة رضى
الله تعالى عنه عن مذهب اهل السنة والجماعة فقال ان تفضل الشيخين
وتحب التختين وتري المسح على الخفين وتصلى خلف كل بر وفاجر والله
الهادى (والصلاة خلف كل بر وفاجر من المؤمنين جائزة) ويكره لوجود ايمانه
والكراهة لعدم اعتماد في الامور الدينية قال النسي صلعم من صلى خلف عالم
تقى فكانما صلى خلف نبي من الانبياء ومن صلى خلف نبي من الانبياء غفر
له ما تقدم من ذنبه يعنى الصغائر (ولا نقول ان المؤمن لا يضره الذنوب ولا نقول
انه لا يدخل النار) كما قالت المرجية قال الامام الرازي في كتاب الربيع العاسى
الذى ليس بكافراً كانت معصية كبيرة فيه ثلاث اقوال احدها قول من قطع

بأنه لا يعاقب وهذا قول مقاتل بن سليمان وقول المرجئية وثانها قول من قطع
 بأنه يعاقب وهو قول المعتزلة والخوارج وثالثها قول من قال لا يقطع بالعفو ولا
 بالعقاب وهو قول أكثر الأئمة وهو المختار (ولا نقول) أى المؤمن (يتخذ فيها) أى
 فى نار جهنم (وإن كان فاسقاً بعد أن يخرج من الدنيا مؤمناً) خلافاً للمعتزلة
 فإنهم قطعوا بخلود الفاسق فى عذاب نار جهنم أبداً كالكافر (ولا نقول) أن حسناتنا
 مقبولة وسيئاتنا مغفورة كقوله المرجئية ولكن نقول من عمل حسنة بجميع
 شرائطها) من النية والاخلاص وغيرهما من القرائض (خالية عن العيوب المفسدة)
 من الريا والسمعة والعجب (ولم يبطلها) بالكفر والردة قال الله تعالى ومن
 يكفر بالإيمان فقد حبط عمله وأما ارتكاب الكبائر فلا يفسد الطاعات ولا يبطل ثوابها
 عند أهل السنة والجماعة (حتى خرج من الدنيا مؤمناً فإن الله تعالى لا يضيعها
 بل يقبلها منه ويثيبه عليها) بلا وجوب عليه ولا استحقاق بل يفضلها وعده قال
 الله تعالى وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات وقال الله تعالى ذلك فضل الله
 يؤتيه من يشاء وقال الله تعالى والله لا يخلف الميعاد (وما كان من السيئات
 دون الشرك والكفر) سواء كانت تلك السيئات صغيرة أو كبيرة (ولم يتب عنها)
 أى عن تلك السيئات التى ليست بشرك ولا بكفر (صاحبها حتى مات
 مؤمناً) فاسقاً مصراً عليه (فإنه) أى ذلك الفاسق (فى مشيئة الله تعالى عذبه)
 بالنار عدلاً ثم أخرجه منها فضلاً (وإن شاء عفى عنه ولم يعذبه بالنار أصلاً) بفضل
 ورحمته أو بشفاعته الشافعين وفى بعض النسخ وإن شاء عفى عنه ولم يعذبه بالنار
 أبداً فيكون المعنى أن من يعذبه الله من المؤمنين لا يعذبه أبداً متخذاً فى النار
 لأن الإيمان يمنع التحلوق (والرياء إذا وقع فى عمل من الأعمال فإنه) أى الرياء (يبطل
 أجره) قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمال والأذى كالأذى
 ينفق ماله راء الناس وقال رسول الله صلعم لا يقبل الله عملاً فيه مقدار ذرة
 من الرياء والمصنف رحمه الله تعالى ذكر أبطال الأجر ولم يذكر أبطال العمل اهتماماً
 بشأن الأجر والثواب لأن المقصد الأقصى والمطلب الأعلى من العمل هو الأجر
 والثواب (وكذلك العجب) أى العجب إذا وقع فى عمل من الأعمال فإنه يبطل

اجرة وعمله كالتريا لان العجب يأمن من مكر الله ولا يخاف من ذوال الإيمان
 واعماله والأمن من عذاب الله كفر (والآيات) اى المعجزات (للانبياء) يعنى ان
 خوارق العادات التى تصدر عن الانبياء كاحياء الأموات وانفجار الماء من بين
 الاصابع وكعدم احراق النار وغيرها تسمى آيات لان الله تعالى يريد بصورها
 عنهم ان تكون علامة ودليلاً على نبوتهم وصدقهم (والكرامات للوليا) اى الخوارق
 التى تصدر عن الوليا تسمى كرامات لان الله تعالى يريد بصورها عنهم اكرامهم
 واعزازهم والولى في اللغة القريب فاذا كان العبد قريباً من حضرت الله تعالى
 بسبب كثرة طاعة وكثرة احلاصه كان الرب قريباً منه برحمته وفضله واحسانه
 (واما التى تكون لاعدائهم) اى لاعداء الله تعالى من الامور المخارقة للعادة (مثل
 ابليس وفرعون والدجال فما روى في الاخبار انه كان ويكون لهم لا تسميها آيات)
 فانها للانبياء ولاكرامات فانها للوليا اكراماً لهم واحساناً لهم (ولكن نسميها قصاً
 حاجاتهم) ولما كان من المستبعد عند العقول القاصرة قصا حاجات اعدائه
 دفع الامام الاعظم رحمه الله تعالى ذلك وبين الحكمة فيه بقوله (وذلك لان الله
 تعالى يقضى حاجات اعدائه استدراجاً لهم وعقوبة لهم فيغيثون بذلك) اى
 بسبب قصا حاجاتهم (ويزدادون طغيانا وكفراً) فيستحقون بذلك عذاباً
 مهيباً قال الله تعالى ولا تحسبن الذين كفروا انما نملى لهم خيراً لانفسهم انما نملى
 لهم ليزدادوا اثماً ولهم عذاب مهين (وذلك كله جائز ممكن) لا يستحيل في العقل
 وقوعه قال الله تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وقال رسول الله صلعم
 اذا رايت الله تعالى يعطى العبد ما يحب وهو مقيم على معصية الله تعالى
 فانما ذلك منه استدراج (كان الله تعالى خالقاً قبل ان يخلق ورازقاً قبل ان
 يرزق) كرر الامام الاعظم هذا الكلام للتوكيد اى كان الله تعالى خالقاً قبل وجود
 المخلوقات ورازقاً قبل وجود المرزوقين وقادراً قبل وجود المقدورين وقاهراً قبل
 وجود المقهورين وراحماً قبل وجود المرحومين ومعبوداً قبل وجود العابدین
 مجيباً قبل وجود السائلين غنياً قبل وجود السموات والارضين مالكا قبل وجود
 المملكة والمملوكين باقياً بعد فناه الخلق آجمعين (والله تعالى يرى) على صيغة

المجهول (في دار الآخرة) صفة الدار بدليل قوله تعالى تلك الدار الآخرة ثابته
الآخر الذي هو نقيض الأول وأما سميت بالآخرة لتأخرها عن الدنيا وهي من
الصفة التي غلب عليها الأهمية وكذلك الدنيا وأما سميت بالدنيا لدونها
وقربها من الآخرة (يرآة المؤمنون وهم في الجنة بأعين رؤسهم) حال من فاعل
يرى حال كونهم في الجنة قال رسول الله صلعم إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول
الله تعالى أتريدون شيئاً أريد لكم فيقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة
وتنجينا من النار قال صلعم فيرفع الحجاب فينظرون إلى وجه الله تعالى فما
أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم ثم تلا صلعم للذين أحسنوا الحسنى
وزيادة (بلا تشبيه ولا كيفية) خلافاً للمشبهة والمجسمة (ولا يكون بينه وبين
خلقه مسافة) حين يروونه والمسافة في اللغة البعد والمراد بها هنا الجهمة والمكان
وأعلم أن رؤية الله تعالى بالابصار في الآخرة حق معلوم ثابت بالنس لا بالعقل
لأنها من المتشابهات وصفاً قال فخر الإسلام علي بنزدي في أصول الفقه مثال
المتشابه رؤية الله تعالى بالابصار عياناً حق في الدار الآخرة بنص القرآن بقوله تعالى
وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ولأنه موجود بصفات الكمال وأن يكون
مرئياً لنفسه وغيره من صفات الكمال والمؤمن لأكرامه بذلك أهل لكن الثبات
الجهة ممتنع قصار متشابهة بوصفه فوجب تسليم المتشابهة على اعتقاد الحقيقة فيه
(والإيمان في اللغة التصديق وهو قبول خبر المخبر بالقلب ومعناه بالتركي أنا متق
وفي الشرع (هو الإقرار) باللسان (والتصديق) بالجنان بالله تعالى واحداً لا شريك
له موصوف بصفات الذاتية والفعلية وبأن محمداً صلعم رسول الله أي نبيه
الذي بعثه بالكتاب والشرعة فالأقرار وحده لا يكون إيماناً لأنه لو كان إيماناً لكان
المنافقون كلهم مؤمنين وكذلك المعرفة وحدها لأنها لو كانت إيماناً لكان أهل
الكتاب كلهم مؤمنين وقال الله تعالى في حق المنافقين والله يشهد أن المنافقين
لكاذبون وقال تعالى في حق أهل الكتاب الذين أتيناهم الكتاب يعرفونه كما
يعرفون أبناءهم فمن أراد أن يكون من أمة محمد صلعم فقال بلسانه لا اله إلا الله
محمد رسول الله ومدنى بقلبه معناه فهو مؤمن وإن لم يعرف الفرائض والمحرمات

ثم اذا قيل له ان صلوة الخميس في كل يوم وليلة فرض عليك فان صدق فرضيتها عليه وقبلها فهو ثابت على ايمانه وان انكرها ولم يقبلها فهو كافر وكذلك سائر الفرائض والمحرمات الثابتة بدليل قطعي من الكتاب والسنة والاجماع (وايمان اهل السماء والارض لا يزيد ولا ينقص) من جهة المؤمن به ويزيد وينقص من جهة اليقين والتصديق يعنى ان ايمان الملائكة وايمان الانس والجن لا يزيد ولا ينقص في الدنيا ولا في الآخرة لان من قال امننت بالله وبما جاء من عند الله وامنت برسول الله وبما جاء من عند رسول فقد آمن بجميع ما يجب الايمان به فهو مؤمن ومن آمن ببعض ما يجب الايمان به بان آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ولم يؤمن باليوم الآخر فهو كافر ومن آمن بالله ورسله ولم يؤمن بغيرها فهو كافر ايضا فلا فرق بين من يؤمن ببعض المؤمنين به وبين من يكفر بكل المؤمنين به فيكونهما كافرين حقا (والمؤمنون مستوون في الايمان) بحسب المؤمنين به كما مر (والتوحيد) اى نفى الشرك في الالهية والربوبية والخالقية والازلية والقديمة والقيومية والصدقية فمن نفى الشرك في بعضها دون بعض فهو مشرك لا موحد فلا يزيد التوحيد ولا ينقص من هذا الوجه اما من وجه التقليل والاستدلال فيزيد وينقص وليس توحيد المستدل بالدلة العقلية كتوحيد العارف الواصل الى المكاشفات والمشاهدات والمعارف الالهية والعلوم الدينية وكذلك ليستوى ايمانهم من هذا الوجه (مُتَقَابِلُونَ) ومتفاوتون (في الاعمال) اى في الطاعات الظاهرة والباطنة وهذا يدل على ان الاعمال الصالحة ليس جزؤا من الايمان لان العمل يزيد وينقص لان بعض الناس يصلى الصلاة الخمس كلها وبعضهم يصلى بعضها وصلاة من يصلى بعضها صلوات صحيحة لا باطلة وصوم من صام رمضان كلها صوم صحيح وصوم من صام رمضان الى نصفه صوم صحيح ايضا لا باطل وقيس على هذا سائر الاعمال من الفرائض والنوافل والايمان ليس كذلك لان ايمان من آمن ببعض المؤمنين به ليس بايماني صحيح بل هو باطل كصوم من صام بعض يوم واحد ثم افطر (والاسلام هو التسليم والانقياد لوامر الله تعالى) في الصحاح بذل الرضا بالحكم والانقياد هو الخضوع والخضوع الصامع والنواضع فمعنى الاسلام هو الرضا

بأحكام الله في الفرائض والمحرمات أى هو الرضا بحكم الله بكون بعض الأشياء فرضاً
 ويكون بعض الأشياء حلالاً ويكون بعض الأشياء حراماً بلا اعتراض ولا استتباح (فمن
 طريق اللغة فرق بين الإيمان والاسلام) لأن الإيمان في اللغة عبارة عن التصديق قال
 الله تعالى وما انت بمؤمن لنا أى بمصدق لنا والاسلام عبارة عن التسليم
 وللتصديق محل خاص وهو القلب واللسان ترجمانه وأما التسليم فانه عام
 في القلب واللسان والجوارح ويدل على كون السلام اعم في اللغة كون المنافقين
 من المسلمين بحسب الشرع وما كانوا مؤمنين بحسب اللغة قال الله تعالى
 قالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا لوجود الاعتراف باللسان
 وهو اسلام في اللغة وليس بايمان في اللغة لعدم التصديق بالقلب (ولكن لا يكون)
 أى لا يوجد في حكم الشرع (إيمان بلا اسلام) لأن الإيمان هو الاقرار والتصديق
 لاهية الله تعالى كما هو بصفاته واسماؤه فمن اقر وصدق يوجد فيه التسليم
 والقبول لغرضية أوامر الله تعالى وحقية احكامه وشرايعه (ولا أى لا يوجد) اسلام
 بلا إيمان لأن الاسلام هو التسليم والانقياد لأوامر الله تعالى وذلك لا يوجد الا بعد
 التصديق والقرار فلا يعقل بحسب الشرع مؤمن ليس بمسلم او مسلم ليس
 بمؤمن وهذا مراد القوم بترادف الاسمين واتحاد المعنى (وهما كالظاهر مع
 البطن) أى الإيمان والاسلام متلازمان لا ينفك احدهما عن الآخر كما لا ينفك
 الظاهر عن البطن والبطن عن الظاهر (والذين اسم واقع على الإيمان والاسلام
 والشرايع كلها) يعنى أن لفظ الدين قد يطلق ويراد به الإيمان وقد يطلق ويراد
 به السلام وقد يطلق ويراد به شريعة محمد صلعم وقد يطلق ويراد به شريعة
 موسى عليه السلام وقد يطلق ويراد به شريعة عيسى عليه السلام او غيره من
 الرسل (نعرف الله تعالى حق معرفته) أى نعرف الله تعالى حتى المعرفة التى كلفنا
 بها (وصف نفسه) أى ذاته تعالى (في كتابه بجميع صفاته) التى وصف نفسه في
 كتابه العظيم وكلامه القديم وبجميع اسمائه المحسنى التى في الكتاب والسنة أى
 نقدر على معرفته بصفاته واسماؤه على معرفة كنه ذاته تعالى وهذا معنى ما
 يقال ما عرفناك حق معرفتك (وليس يقدر احد أن يعبد الله حتى عبادته

كما هو اهل له) لأن العبادة اجلال الرب وتعظيمه ولا نهاية لجلاله وعظمته فلا
 يقدر عبداً ان ياتي بالعبادة اللايقه بجلال الله وعظمته وكبريائه ولا يقدر عبداً
 يعبد الله عبادة مساوية لثوابه لأن ثوابه واجره بغير حساب وبغير زوال واعمال
 العبد بحساب وعلى زوال وكذلك لا يقدر عبداً ان يشكر الله حق شكره لأن
 شكره يعد ويحصى ونعمة الله لا تحصى قال الله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا
 تحصوها (ولكنه يعبد بامر كما أمره) بكتابه وسنة رسوله (ويستوى المؤمنون كلهم
 في المعرفة واليقين والتوكل والرضا والخوف والرجاء الايمان في ذلك) المعرفة في
 اللغة بمعنى العلم وفي الاصطلاح هي العلم باسماء الله تعالى وصفاته مع الصدق الله
 تعالى في معاملاته واليقين في اللغة العلم الذي لا شك معه وفي الاصطلاح اليقين هو
 روية العيان بقوة الايمان لا بالحجة والبرهان وقد ذكر الله تعالى اليقين في القرآن
 العظيم على ثلاثة اوجه علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين فعلم اليقين ما
 يحصل عن الذكر والنظر وعين اليقين ما يحصل عن العيان وحق اليقين
 اجتماعهما والاول لعوام العلماء والثاني لخواص العلماء والاوليا والثالث
 للانبيا والتوكل هو الثقة بما عند الله والياس عن ما في ايدي الناس والمحبة في
 اللغة المودة وفي الاصطلاح محبة العبد لله هي حالته يجدها في قلبه لا توصف بوصف
 ولا تحد بحد اوضح واقترب الى الفهم من لفظ المحبة وقال بعض المشايخ محبة
 العبد لله هي التعظيم وايتار اختيار الرضا وقلة الصبر عن الله وكثرة الاستيناس بذكره
 دائماً والرضا سرور القلب بمر القضا اى المقضى من المصائب والبلاء والخوف
 توقع حلول مكروه او فوات محبوب والرجاء في اللغة الامل وفي الاصطلاح تعلق
 القلب بحصول محبوب في المستقبل واعلم ان الخوف لا يتحقق الا مع الرجاء
 كما ان الرجاء لا يتحقق الا مع الخوف فهما متلازمان لأن الرجاء بلا خوف امن
 وغرور لا رجاء والخوف بلا رجاء قنوط ويأس من رحمة الله تعالى والمؤمنون يستون
 كلهم فتى كان او فتاة شيخاً كان او شيخاً عبداً او حراً في المعرفة اى في وجوب
 معرفة الله تعالى اولاً ثم معرفة الاعمال من الفرائض والواجبات والحلال والحرام
 قوله والايمان في ذلك اى يستوى المؤمنون في الاعمال بان المؤمنين يستون في اصل

المعرفة واصل اليقين واصل التوكل الخ (ويتفاوتون فيما دون الإيمان في ذلك كله)
 يعنى ويتفاوت المؤمنون كلهم في الأمور المذكورة بحسب وجود كل واحد منهما
 وعدمه وزيادته ونقصانه ولا يتفاوتون في الإيمان بذلك كله بحسب المؤمن به لا
 بحسب التصديق واليقين (فالله تعالى متفضل على عباده عادل قد يعطى من
 الثواب أضعاف ما يستوجبُه العبد) أى ما يستحقه العبد استحقاقاً بحسب
 وعد الله وحكمه قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وقال رسول
 الله صلعم كل عمل بن آدم يضاعف الحسنة بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف
 وقوله (تفضلاً منه) لنفى الاستحقاق الذاتي لأن الوعد بالثواب والحكم به ليس
 بواجب على الله بل هو تفضل اختيار من الله تعالى لأنه مقتصر في خالص
 ملكه والظلم هو التصرف في ملك الغير لا اذنه (وقد يعاقب على الذنب
 عدلاً منه) أى عدلاً من الله تعالى (وقد يعفوا عنه فضلاً منه) أى وقد يعفوا عن
 الذنب صغيراً كان ذلك الذنب او كبيراً مقروناً بالتوبة او غير مقرون والعفو
 استقاط العذاب عن من يحسن عقابه قال الله تعالى وهو الذى يقبل التوبة عن
 عباده ويعفو عن السيئات (وشفاعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام حتى شفاعة
 النبي عليه الصلاة والسلام للمؤمنين المذنبين ولاهل الكباير منهم المستوجبين
 العقاب حتى) ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة قال الله تعالى من ذا الذى
 يشفع عنده الا بآذنه وهو اثبات الشفاعة لمن اذن له بها قال رسول الله صلعم
 شفاعتى لاهل الكباير من امتى من كذب بها لم ينلها وقال رسول الله صلعم
 يشفع امتى يوم القيمة ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء والشفاعة مصدر الشفيع
 وهو من يطلب قضاء حاجة غيره مشتق من الشفيع (ووزن الاعمال بالميزان يوم
 القيمة حتى) قال الله تعالى والوزن يومئذ الحق والقرار بالوزن يوم القيمة مذهب
 اهل سنة والجماعة والله اعلم بكيفية وقال الامام الاعظم في كتاب الوصية وقرأة
 الكتب حتى لقوله تعالى اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً (وحوض
 النبي عليه الصلاة والسلام حتى) قال رسول الله صلعم حوض مسيرة شهر وزواياه
 سواء ما وده ابيض من اللبن وريحه اطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من

شرب منه لَا يَظْمَأُ أَبَدًا (والتقصاض فيما بين الخصوم بالحساب يوم القيمة حتى وإن لم تكن لهم الحسنات فطرح السيئات عليهم حتى جَائِزٌ) قال رسول الله صلعم من كان مظلمة ل أخيه من عرضه أو شى فليتحلله منه اليوم قبل أن لا يكون ديناراً ولا درهم وإن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته فإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه وقال رسول الله صلعم اتدرون من المفلس قالوا المفلس من لادرهم له ولا متاع فقال صلعم أن المفلس من امتى من يَأْتِي يوم القيمة بصلوة وصيام وزكاة ويأتى قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار (والجنة) وهى دار الثواب الدائم (والنار) وهى دار العقاب الدائم (مخلوقان اليوم) قال الله تعالى وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنّ عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين وقال الله تعالى واتقوا النار التى أعدت للكافرين والفعل الماضى هو اللفظ الذال على ثبوت معنى فى زمان اخبارك فالجنة والنار مخلوقتان قبل أن يقول جبرائيل عليه السلام لمحمد صلعم أعدت للمتقين أعدت للكافرين ولفظ نجعلها فى قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً فى الأرض ولا فساداً بمعنى يعطيها كقوله تعالى وجعلت له مالا ممدوداً أى أعطيت له (لا يَفْتَيَانِ أَبَدًا) معناه يطّرح عليهما الفناء لكن لا يكون فناءهما أبداً بل موقّتا لقوله تعالى كل شى هالك إلا وجهه ولا يلحقهما الفناء أصلاً أمّا لقوله تعالى كل شى هالك إلا وجهه معناه كل ممكن فهو هالك فى حد ذاته بمعنى أن الوجود الامكانى بالنظر إلى الوجود الواجبى بمنزلة العدم والبنا العارضى بالنظر إلى البنا الذاتى بمنزلة الفناء (ولا يموت المهور العين أبداً) أى لا يطّرح عليهن عَدَمٌ عن على رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلعم أن فى الجنة لمجتمعاً للمحور العين يرفعن باصوات لم يسمع الخلائق مثلها تطنن نحن النخالات فلا نبيد ونحن الناعمات فلا نبأس ونحن الراضيات فلا نسنخط طوبى لمن كان لنا وكنا له فلا نبيد أى فلا نهلك كذا فى المصايع (ولا يفنى عقاب الله ولا ثوابه سرمداً) السرمد الدائم قال

الله تعالى وفي العذاب هم خالدون اى باقون دايمون وقال تعالى والذين امنوا
 وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابداً
 وعد الله حقاً والايات والاحاديث في خلود اهل الجنة وخلود اهل النار كثيرة
 (والله يهدى من يشاء فضلاً منه ويضل من يشاء عدلاً منه واضلاله خذلانه وتفسير
 الخذلان ان لا يوفق العبد على ما يرضاه عنه وهو عدل منه) اى من الله تعالى
 (وكذا عقوبة المخدول على المعصية) عدل منه لا ظلم فيه لان الله تعالى لا يكون
 ظالماً بالمخدول وبعقوبة المخدول على المعصية لان الظلم وضع الشئ في غير موضعه
 والله تعالى وضع التصرف في ملكه لا في ملك غيره وعرف الامام الاعظم رحمه الله
 تعالى اضلال الله بخذلانه وفسر الخذلان بان لا يوافق العبد على ما يرضاه عنه فالهداية
 ههنا بمعنى التوفيق وهو جعل الاسباب موافقة للسعادة والخير (ولا يجوز ان نقول
 ان الشيطان يسلب الإيمان) اى الاقرار والتصديق (من العبد المؤمن قهراً وجبراً)
 لان غرض الشيطان من سلب الإيمان منه تعذيبه فلا يحصل غرضه بالقهر والجبر
 لان العبد المؤمن لا يكون معذباً وهو مجبور في سلب الإيمان فلا يسلبه جبراً
 (ولكن نقول العبد يدع) اى يترك (الإيمان فحينئذ يسلب منه الشيطان) لانه لو
 سلبه قبل تركه لزم على الله جبر العبد على الكفر وقد علمت ان الله تعالى لا
 يخلق الكفر في قلب العبد بدون اختياره وحبّه (وسؤال منكرو نكير حق كائين
 في القبر واعادة الروح الى الجسد في قبره حق وضغطة القبر وعذابه حق كائين للكفار
 كلهم ولبعض عصاة المؤمنين) المنكر اسم المفعول والنكير بمعنى المفعول وانما سمي
 بهذين الاسمين لان الميت لم يعرفهما ولم ير صورتهما وفي التصحاح منكرو نكير اسماً
 للمكين ضغطه يغضطه ضغطاً زحماً الا حائط ونحوه ومنه وضغطة القبر بالتركي قبر
 صقمت وفي المصابيح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلعم اذا قبر الميت اتاه
 ملكان ازرقان يقال لاحدهما المنكر وللآخر النكير فيقولان له ما تقول في هذا الرجل
 الذي بعث فيكم وان كان مؤمناً فيقول هو عبد الله ورسوله اشهد ان لا اله
 الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله فيقولان له قد كنا نعلم انك تقول هذا
 ثم يفتح له في قبره سبعون ذراعاً في سبعين ثم ينور له فيه ثم يقال له نعم فيقول ارجع

الى اهلي فاخبرهم فيقولون نم كنومة العروس الذي لا يوقظه الا احب اهله اليه
حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك وان كان منافقاً او كافراً قال سمعت الناس
يقولون قولاً فقلت مثله لا ادري فيقولون لان قد كنا نعلم تقول ذلك فيقال للأرض
التي هي عليه فتلتئم عليه فتختلف اضلاعه فلا يزال فيها معذباً حتى يبعثه الله
تعالى من مضجعه ذلك (وكل شئ ذكره العلما بالفارسية) اى بغير العربية (من
صفات الله عز اسمه فجايز القول به) وكذا كل شئ ذكره العلما بغير العربية من
اسماء الله تعالى فجايز القول به فيتجاوز ان يقال خدائ تعالى توانست (سوى اليد
بالفارسية) اى بغير العربية فلا يجوز ان يقال دست خدائ (ويجوز ان يقال يروى
خدائ عز وجل بلا تشبيه ولا كيفيته وليس قرب الله ولا بعده) اى ليس قرب
العبد من الله (من طريق طول المسافة وقصرها) لان القرب والبعد من هذا الطريق
لا يتصور الا في الممكن والمتحيز في مكان وجهة والله تعالى منزلة عن المكان والتحيز
والجهة لانه ليس بجوهر ولا عرض (ولكن على معنى الكرامة والهوان) يعنى قرب
العبد وكماله وبعد العبد من الله تعالى هوان العبد ونقصانه واطلاق القرب على
الكرامة والبعد على الهوان مجاز مرسل من قبل اطلاق السبب على المسبب
(والمطيع قريب منه بلا كيف) اى ليس قربه من الله تعالى من طريق قصر المسافة
والجهة (والعاصي بعيد منه بلا كيف) اى ليس بعده من الله تعالى من طريق طول
المسافة والجهة (والقرب والبعد والاقبال يقع على المناجى) اى يقع على العبد
المتذلل لله المتضرع اليه لا على الله لا ترى ان القرب والبعد على معنى الكرامة
والهوان وان الله تعالى اقرب الى العبد من حبل الوريد (وكذلك جواره) اى
مجاورة المطيع لله تعالى (في الجنة والوقوف بين يديه) اى بين يدي الله تعالى بلا
كيف اى ليس هذا على معناه الظاهر بل من المتشابهات قال الإمام الغزالي رحمه
الله تعالى القرب من الله تعالى في العبد من صفات البهايم والسيباع وفي التخلق
بمكارم الاخلاق التي هي الاخلاق الالهية فهو قرب بالصفة لا بالمكان ومن لم يكن قريباً
ثم صار قريباً فقد تغير (والقرآن منزل على رسول الله صلعم وهو في المصاحف مكتوب
وايات القرآن في معنى الكلام) اى كونها كلام الله تعالى (كلها مستوية في الفضل

والعظمة) قال رسول الله صلعم فضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه وايات القرآن كلها مستوية في هذه الفضيحة ففضل كل اية على سائر الكلام كفضل الله على خلقه الا أن لبعضها فضيلة الذكر وفضيلة المذكور مثل اية الكرسي لأن المذكور فيها جلال الله وعظمته وصفاته فاجتمعت فيها فضيلتان فضيلة الذكر وفضيلة المذكور وهو الله تعالى وصفاته واسمائه وكذا الايات التي يذكر فيها الانبياء والاولياء فيها فضيلتان (ولبعضها فضيلة الذكر لمحبسب مثل قصه الكفار) فيها فضيلة القرآن لانها كلام الله لا كلامهم (وليس للمذكور فيها فضل وهم الكفار وكذلك الاسماء والصفات كلها مستوية في العظم والفضل لا تفاوت بينهما) يعني لا تفاوت بين اسماء الله ولا تفاوت بين صفات الله ولا تفاوت بين اسمائه وصفاته وبكونها ان كلها مستوية في العظم والفضل الذي حصل لها بكونها اسماء الله وصفاته وبكونها لا هو ولا غيره قال الامام الغزالي ان هذا الاسم يعني الله اعظم الاسماء التسعة والتسعين لانه دال على الذات الجامعة لصفات الالهية ولانه اخص الاسماء ان لا يطلقه احد على غير الله تعالى لا حقيقة ولا مجازاً وسائر السماء قد يسمي بها غيره كالتقادر والعالم والرحيم وغيره (والذا رسول الله صلعم ماتا على الكفر ابو طالب ثم مات كافراً) هذا رد على من قال ماتوا على الإيمان وهم الروافض (وقاسم وطاهر وابراهيم كانوا بنى رسول الله صلعم وفاطمة وزينب ورقية وام كلثوم كن جميعاً بنات رسول الله صلعم) هذا رد على من روى من اولاد رسول الله صلعم اكثر واقل من المذكورين في هذه الرواية وهي الصحيحة كان رسول الله صلعم تزوج خديجة رضى الله تعالى عنها وهي بنت خمس وعشرين سنة فولد منها ستة اولاد وولد من المارية ابراهيم عليه السلام وهي جارية قطيبه وولد ابراهيم عليه السلام بالمدينة ومات صغيراً رضيماً قال لما توفي ابراهيم عليه السلام قال رسول الله صلعم ان له مريضاً في الجنة (واذا اشكل على الانسان) اى المؤمن (شى) اى مسيلة (من دقائق) اى مسائل (علم التوحيد) والصفات (فانه ينبغى له) اى يجب عليه (ان يعتقد في الحال ما هو الصواب عند الله) تعالى بان نقول مثلاً ان ما اراد الله منه حق

واقع اويقول اعتقدت ما هو الصواب عند الله وهذا القدر يكفي (الى ان يجد عالماً) يعلم مسأيل التوحيد والصفات (فيسأله) ما اشكل عليه (فلا يسعه) اى لا يجوز له (تأخير الطلب) اى تأخير طلب العلم الذى هو فرض عليه وهو علم الايمان وعلم ما يزول به الايمان ويحصل به الكفر وعلم ما يكون به من اهل السنة والجماعة قال الله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وقال تعالى فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وقال رسول الله صلعم طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة وقال صلعم اطلبوا العلم ولو بالقصين (ولا يعذر بالوقف عليه) اى لا يكون معذوراً بالوقوف فيما اشكل عليه من الاعتقادات (ويكفر ان وقف) فيما اشكل عليه ان كان من ضروريات الدين لان التوقف في المؤمن به كفر لان التوقف يمنع التصديق واذا قال امننت بالله واعتقدت ما هو الحق عند الله تعالى (وخبر المعراج حق ومن رده فهو مبتدع ضال) اى من انكر المعراج الى السماء فهو مبتدع ضال لان عروج رسول الله صلعم بجسده في الیقظة ثابت بالخبر المشهور وهو قريب من الخبر المتواتر في القوة وفي كتاب الخلاصة ومن انكر المعراج ينظر ان انكر الإسراء من مكة الى بيت المقدس فهو كافر ولو انكر المعراج من بيت المقدس لا يكفر لان الإسراء من مكة الى بيت المقدس ثبت بدليل قطعى من الكتاب قال الله تعالى سبحانه الذى اسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذى باركنا حوله لنريه من آياتنا انه هو السميع البصير والمعراج من بيت المقدس لم يثبت بدليل قاطع من الكتاب قال مقاتل في تفسير قوله تعالى اسرى بعبده ليلاً كان ذلك الليل قبل الهجرة بسنة قال رسول الله صلعم بينا انا في المسجد الحرام في الحجرة عند البيت بين النائم واليقظان اذ اتانى جبريل عليه السلام بالبراق وهى دابة ابيض طويل فوق الحمار ودون البغل يقع حافره عند منتهى طرفه فركبته حتى آتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التى تربط بها الانبياء عليهم السلام قال ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجائى جبريل عليه السلام باناء من خمر وانا من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل عليه السلام

اخترت الفطرت ثم عرج بنا الى السَّماء الحديث (وخرج الدجال وياجُوج
 وماجوج وطلوع الشمس من مغربها و نزول عيسى عليه السلام من السماء
 وسائر علامات يوم القيمة على ما وردت به الاخبار الصحيحة حَق كائين)
 عن حُذيفة بن اسيد الغفارى قال اطلع النبی عليه السلام علينا ونحن نتذاكُر
 فقال ماتذکُرون قالوا نذكر السَّاعة قال صلعم انها لن تقوم حتى ترو قبلها عشر
 ايات فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها و نزول
 عيسى عليه السلام وياجوج وماجوج وثلاثة حُسُوفٍ خسفت بالشرق وخسفت
 بالمغرب وخسفت بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد
 الناس الى محشرهم كذا في المصاييح (والله يهدى من يشاء الى صراط مُستقيم)
 اى يوفق ويثبت على اعتقاد صحيح وعمل صالح من تعلق مشية الازلية في
 الازل بهدايته قول الامام الأعظم ابي حنيفة رضى الله تعالى عنه وارضاه وجعل
 الجنة مأواه ومثواه والله يهدى من يشاء كانه قال فما علينا الا البلاغ والله يهدى
 من يشاء الى صراط مستقيم اللهم يا هادى المهتدين اهدنا الصراط المستقيم (قَدْ تَمَّ)
 شرح هذا الكتاب بعون الملك الوهاب فى اليوم السابع والعشرين من شهر
 رجب المرجب سنة ثمانية وثمانين بعد الالف من الهجرة النبوية على صاحبها
 افضل الصلوة والسلام وعلى آله الطيبين الطاهرين رضوا الله تعالى عليهم اجمعين

تم طبع هذا الكتاب فى ربيع الآخر ١٢٧٩



SARAJUNG MUSEUM	
ADMT. No
Call. No
Sub	519.....

